

EL CARÁCTER SINONÍMICO DE LA “INTERPRETACIÓN” BÍBLICA. UN ACERCAMIENTO A LA REVISTA DE INTERPRETACIÓN BÍBLICA LATINOAMERICANA (RIBLA)^a

The synonymic character of biblical “interpretation”.
An approach to the Revista de Interpretación Bíblica
Latinoamericana (RIBLA)

Artículo de revisión

DOI: <https://doi.org/10.21501/23461780.5042>

Recibido: octubre 8 de 2024. Aceptado: abril 2 de 2025. Publicado: agosto 14 de 2025

*Hernán Cardona-Ramírez**

Resumen

La Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana (RIBLA), después de cuarenta años de existencia, se posiciona en el continente, y fuera de él, como referente de la interpretación bíblica. El artículo reconstruye, con base en el método hermenéutico y la revisión bibliográfica de fuentes documentales, algunas de las aristas que dan forma al carácter sinonímico de la “interpretación” en la revista. La investigación revisa más de noventa números publicados entre

^a Artículo derivado del proyecto de investigación “Categorías de RIBLA” Pontificia Universidad Javeriana.

* Doctor en Teología. Docente y director de los posgrados de la Facultad de Teología de la Pontificia Universidad Javeriana (Bogotá). Investigador inscrito en el grupo de investigación Academia de la Javeriana. Bogotá-Colombia. Miembro de la Comunidad Salesiana en Colombia (sdb). Correo electrónico: hd.cardonar@javeriana.edu.co, ORCID: 0000-0003-4290-3075. El artículo hace parte del proyecto de Investigación 00010130, registrado en SIAP, de la Pontificia Universidad Javeriana.

1988 y 2023, para identificar algunas pistas en la construcción de la semblanza interpretativo-hermenéutica de RIBLA. La polisemia en la comprensión y en el ejercicio de la hermenéutica por los autores de la revista, y de la palabra RIBLA, que identifica una región geográfica en la Biblia, evidencian la fertilidad sinonímica del carácter interpretativo de la publicación. RIBLA ratifica su compromiso con una interpretación puesta al servicio de la vida plena, de la reconciliación y la solidaridad, de la paz y la fraternidad, de la ecología y la casa común. No se trata de un mero ejercicio de interpretación de la Biblia, sino de una apuesta radical por la transformación universal, fundamento de la multiplicidad sinonímica y la fuerza polisémica que constituye el carácter de la categoría interpretación. La interpretación con riqueza de significados y perspectivas nutre y cultiva el pensamiento teológico liberador en el contexto latinoamericano y, asimismo, desafía a los lectores a cuestionar su modo de creer y de obrar.

Palabras clave:

Exégesis; Hermenéutica bíblica; Interpretación; Latinoamérica; Lecturas contextuales; Lectura Popular de la Biblia; Métodos bíblicos; RIBLA.

Abstract

After forty years of existence, the *Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana* (RIBLA) has established itself on the continent and beyond as a benchmark for biblical interpretation. This article reconstructs, based on hermeneutical methods and a bibliographic review of documentary sources, some of the aspects that shape the synonymous nature of “interpretation” in the journal. The research reviews more than ninety issues published between 1988 and 2023 to identify some clues in the construction of RIBLA’s interpretive-hermeneutical profile. The polysemy in the understanding and exercise of hermeneutics by the journal’s authors, and of the word RIBLA, which identifies a geographical region in the Bible, evidences the synonymic fertility of the interpretive character of the publication. RIBLA reaffirms its commitment to an interpretation that serves the fullness of life, reconciliation and solidarity, peace and fraternity, ecology and the common home. It is not a mere exercise in interpreting the Bible, but a radical commitment to universal transformation, the foundation of the synonymic multiplicity and polysemic force that constitutes the character of the category of interpretation. Interpretation with a wealth of meanings and perspectives nourishes and cultivates liberating theological thought in the Latin American context and challenges readers to question their way of believing and acting.

Keywords:

Biblical Hermeneutics; Biblical Methodos; Contextual Readings; Exegesis; Interpretation; Latin America; Popular Bible Reading; RIBLA.

El panorama de la exégesis y la hermenéutica bíblica
en América Latina es abigarrado, polifacético,
heterogéneo, confuso y sumamente complejo ...

No existe “La” exégesis latinoamericana, sino que hay
unas cuantas.

—Krüger (2010), *Teología bíblica contextual en
América Latina*

Introducción

La *Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana* (RIBLA) tuvo su origen en San José de Costa Rica, en 1988, su primera edición se centró en la lectura popular de la Biblia en América Latina y adoptó la sigla RIBLA para reflejar sus elementos fundamentales: Revista, Interpretación, Biblia y Latinoamérica (Schwantes, 1988). La publicación se sitúa en el ámbito de las revistas periódicas y descuella por su tratamiento exhaustivo de temas que van desde la actualidad hasta los relacionados con la historia, la ciencia y el arte.

En el número inaugural, el teólogo chileno Pablo Richard resalta la hermenéutica bíblica como el tema central, que se enfoca en la interpretación del texto bíblico en su contexto histórico, al servicio de la Palabra de Dios, en las Comunidades Eclesiales de Base (Richard, 1988, p. 7). El trabajo bíblico en América Latina, sobre todo en la década de los 70 y 80, se centró en la hermenéutica como un ejercicio liberador en el que, las comunidades, interpretaban la Biblia desde su condición, mayormente humilde y pobre.

Según Schwantes (1988), en consonancia con este enfoque, la Biblia cobra vida en las comunidades pobres de América Latina en una dirección concreta y comparte un lenguaje común más allá de las iglesias domésticas. La RIBLA se posiciona como parte de las experiencias de fe y lucha de las comunidades en América Latina y el Caribe, en la medida en que se arraiga en la vida de pueblos marcados por el dolor, pero, también, por las esperanzas de los pobres que buscan una vida digna y justa.

En este contexto complejo, el carácter sinonímico de la “interpretación”, y sus múltiples perspectivas dentro de la revista, se presenta como una mediación hermenéutica crucial para la interpretación bíblica en las comunidades creyentes, destacando tres categorías centrales: Interpretación, Biblia y Latinoamérica. En efecto, alrededor de la categoría interpretación se teje una compleja y fecunda red polisémica que refleja la riqueza de la Biblia en el contexto específico de América Latina y el Caribe, conectando las experiencias de fe y lucha de las comunidades con la interpretación bíblica contextual. Esta red emerge porque, como afirma Parra (1988), se trata de “una actitud de interpretar teológicamente, no sólo textos, sino vida, historia, la semántica de los acontecimientos.... Se pasa del puro texto al contexto histórico, como signo revelador de Dios” (p. 70).

La palabra interpretación es fascinante en su multiplicidad de sentidos, ya que abarca diversas dimensiones tanto en el ámbito lingüístico como en el cultural. Su riqueza semántica nos invita a explorar sus raíces etimológicas, tanto en el griego como en el hebreo, para comprender mejor su alcance y significado. En el contexto griego, la palabra interpretación se vincula con el término “*hermeneia*” (ἑρμηνεία), derivado de Hermes (Ἑρμῆς), el mensajero de los dioses, en la mitología griega (Grimal, 1981; Lullies, 1931; Wrede, 1986). Hermes era considerado el intermediario entre los dioses y los humanos, encargado de transmitir mensajes y revelaciones.

Por ende, la *hermeneia* significaba interpretación de mensajes divinos, pero, con el paso del tiempo, su significado se extendió a un sentido más amplio, hasta abarcar la interpretación de textos, símbolos y signos. De esta expresión surge el término “hermenéutica” (ἑρμηνευτική τέχνη), que denota el arte de interpretar y, asimismo, explicar o traducir.

Por otro lado, en el hebreo, la palabra interpretación se asocia a la raíz “*peshat*” (פֶּשַׁט). En la tradición judía, el “*peshat*” se refiere a la interpretación literal y directa de un texto, pero, también, se reconoce que en las escrituras asoman capas más profundas de significado, como el “*remez*” (רמז), “*derash*” (דְּרָשׁ) y “*sod*” (סוד). Así, la interpretación hebrea no debe entenderse solo desde una perspectiva, ya que se trata de una consideración amplia y polifó-

nica, expresada en el acrónimo *pardes* (פרדס), que alude a las cuatro expresiones mencionadas y marcan el itinerario de la interpretación: *significado simple, pista, exposición, secreto* (Sommer, 2012; Harris, 2019; Harris, 2023,). Esta multiplicidad de niveles del significado de la palabra interpretación revela la complejidad intrínseca de comprender todo un texto, porque puede revelar significados más allá de los superficiales o aparentes.

Sin duda, la multiplicidad sinonímica de la palabra interpretación se manifiesta en la capacidad de abarcar diversas formas de comprensión, desde la traducción de idiomas hasta la elucidación de significados simbólicos en textos sagrados. En un sentido más amplio, la interpretación está presente en la vida cotidiana, desde la comprensión de expresiones artísticas hasta la decodificación de mensajes sociales, religiosos y culturales. Esta riqueza semántica, de entrada, invita a reflexionar sobre la importancia de la interpretación en la construcción del conocimiento y la comunicación intercultural.

En esta revisión, se presentan los resultados de la indagación a propósito de los diversos sentidos y las múltiples comprensiones semánticas de interpretación en RIBLA, desde sus comienzos hasta la actualidad. Así, se asoma un amplio catálogo de modos, cualidades y efectos de la interpretación que enriquecen su sentido y presentan *in extenso* el universo interpretativo de RIBLA. Desde 1998 hasta 2023, se han publicado más de noventa números de la revista, por lo que este ejercicio de exposición procurará ser sintético.

La categoría “interpretación” en los orígenes de la RIBLA (1988)

La página editorial de la RIBLA 1 se enfoca en el tema de la hermenéutica bíblica, que se entiende como la interpretación del texto bíblico a partir de la lectura de la Palabra de Dios, realizada por las Comunidades Eclesiales de Base. Este proceso se lleva a cabo desde un contexto histórico plural y complejo que busca encontrar en la Biblia la inspiración y fortaleza necesarias para avanzar en sus proyectos de vida (Richard, 1988, p. 7). Resulta llamativo que, tanto la presentación como la página editorial del primer número de RIBLA, establecen

una relación sinonímica entre la interpretación de la Biblia y la hermenéutica, lo que permite que ambos términos se utilicen de manera intercambiable sin dificultad:

Los exégetas académicos y los biblistas profesionales se han puesto cada día más al servicio de la interpretación bíblica en medio del pueblo pobre y creyente de Dios. Ahí han descubierto la capacidad del pueblo para escuchar la Palabra, y, sobre todo, han descubierto al Maestro de la Palabra, el Espíritu de Jesús que nos conduce a la Verdad plena (Juan 16,13). El pueblo cristiano, la fuerza del Espíritu y toda la ciencia acumulada por los biblistas, se han encontrado en un trabajo liberador y fecundo al servicio de la Palabra. Aquí nace nuestra Hermenéutica de Liberación. En este número tratamos de presentar en forma sintética y crítica algunos avances en el terreno de la Hermenéutica: dos ensayos generales sobre la práctica misma de la Hermenéutica. (Richard, 1988, p. 7)

Desde sus orígenes, el objetivo inicial de la RIBLA ha sido recoger las interpretaciones de la Biblia realizadas por las personas de las comunidades en América Latina y el Caribe, también conocidas como lecturas populares de la Biblia. Esto, busca presentar la hermenéutica bíblica desde la perspectiva de los pobres y de sus difíciles condiciones, enmarcadas en un contexto de conflictos, rupturas y luchas de indígenas, campesinos, migrantes, ancianos, jóvenes, mujeres, niños y diversidades sexo-genéricas¹. Estas *lecturas diversas* generan diferentes “hermenéuticas”, es decir, particulares caminos interpretativos según las personas y el contexto desde el cual se abordan las Escrituras.

Por tratarse de experiencias “populares”, surge un abanico de modos de comprensión, de ópticas y de experiencias humanas. Si “lo popular”, en tanto lugar antropológico, alude al pueblo y a la colectividad humana, el acercamiento a esto, como lugar teológico, será amplio y diverso (Richard, 1988; Gera, 2006; Schinella, 2013; Guzmán, 2016). Aquí, está la base del carácter fuertemente sinonímico de la interpretación en la RIBLA.

¹ Frente a las identidades sexo-genéricas, por ejemplo, es interesante el abordaje que se ha realizado en varios números de ribla, especialmente en el 37 (2000), 49 (2004), 56 (2007), 82 (2020) y 83 (2021). También, en los números recientes, como el 88 (2023), llamado “Deconstruyendo fundamentalismos en la Biblia y en la vida cotidiana”. Esta misma línea de abordaje se encuentra en algunos números de las revistas Concilium y Conexión Queer. Asimismo, en los siguientes tres recientes volúmenes publicados: Queer Theologies in the Contemporary Global South, en la revista Religions (Santos, 2023); *Mysterium Liberationis Queer: Ensayos sobre teologías queer de la liberación en las Américas* (Córdova et al., 2024); y *Transformaciones queer/cuir en Abya Yala: Teologías indecentes y disruptivas* (Córdova & Santos, 2025).

En efecto, el horizonte sinonímico de la palabra “interpretación”, utilizada por la RIBLA, contribuye al logro de varios efectos finales. En primer lugar, promueve la animación bíblica de las comunidades, capacitándolas para enfrentar, a través de la palabra, los desafíos de su quehacer cotidiano. En segundo lugar, facilita la creación de itinerarios formativos que surgen de las propias asambleas populares. En tercer lugar, potencia la capacidad de generar un diálogo teológico-bíblico, en América Latina y el Caribe, para establecer conexiones con hermanos de otros continentes.

Fecundidad de la sinonimia: interpretación, hermenéutica y exégesis

Para 1988, el significado de la categoría interpretación fue asociado por analogía a la hermenéutica. Sin embargo, el camino recorrido por esta asimilación de conceptos tiene robustos paisajes y voces polifónicas. El sustantivo femenino interpretación tiene relación con el verbo *interpretar*. El verbo, en infinitivo, abarca aquellas situaciones en la cuales existe un sentido oculto, secreto, o hasta el momento desconocido, necesitado de claridad y explicación. Consiste en la tarea de hallar un sentido evidente, lógico y comprensible para un público menos informado con respecto a la exposición de determinados argumentos. Pero, de ordinario, las interpretaciones dicen más de quien interpreta que de lo interpretado. Ellas, evidencian la manera de pensar de quien cumple el rol de intérprete.

La palabra castellana interpretación, según su etimología, proviene del vocablo latino *interpretatio*, que significa representación, explicación. Esta palabra tiene múltiples significados según el contexto en el que se usa. Pero, en términos generales, recoge la capacidad de explicar, traducir, o aclarar una situación, un mensaje, una noticia para que otras personas puedan comprender mejor cuanto se presenta o dice en público (Pérez & Gardey, 2021). La expresión latina *interpretatio* viene, a su vez, de *interpretari* e *interpre*s, usadas para identificar el mediador en un negocio o transacción comercial: como quien negocia o regatea hasta alcanzar un acuerdo. Este último significado vive aún hoy, pues, entre personas que no hablan el mismo idioma, el intérprete logra una comunicación, un consenso, un acuerdo, un diálogo: el intérprete se transforma en un traductor en vivo.

Cuando se trata de la interpretación de la Biblia, además de los elementos señalados, son esenciales las habilidades para llevarla a cabo y los conocimientos previos. En este contexto, la interpretación de la Biblia es definida como un arte (Guijarro, 2021, p. 19). Y, si para realizar un acercamiento crítico y creyente a la Biblia se requieren habilidades y conocimientos, es porque, quizá, el sentido de las Escrituras no siempre tiene la claridad de la luz del día. En ese marco de referencia, la interpretación —en latín, *exponere, interpretari*— asume la forma de una operación o un camino, es decir, un método para alcanzar la comprensión del sentido (*intelligere*). Si bien hoy interpretación y comprensión parecen tener sentidos diversos, en su origen la relación sinónima fue muy cercana (Grondin, 2008).

Incluso, los criterios de la hermenéutica contemporánea suscitan un diálogo con la exégesis, no solo porque RIBLA así lo presenta desde su primer número, sino, también, porque surge la pregunta por la tarea específica de los exégetas y de la exégesis bíblica. El horizonte de sentido y la mixtura comprensiva que se ha señalado, entonces, se extiende según la interdisciplinariedad de los campos en los que se aplique. Así, por ejemplo, la hermenéutica reciente cuenta con la explicación exegética a los textos de la Biblia y la comprensión típica de la *hermēneia*. Este camino permite una conversación creativa y fecunda.

En el lenguaje popular e, incluso, en textos académicos —baste mencionar RIBLA 1—, los vocablos exégesis y hermenéutica suelen ser *intercambiables*, porque ambos están en relación con la interpretación de textos, sucesos, signos. Sin embargo, en el escenario bíblico y, en particular, en la disciplina lingüística actual, estos vocablos delimitan un significado específico, con un énfasis en la recuperación basilar de su sentido etimológico primario. Si bien la exégesis se centra en el texto, la hermenéutica bíblica, por el contrario, incluye al lector para generar el diálogo con lo que dice el texto, la interpretación. En palabras de Ricoeur (1995), esta abarca la explicación y comprensión, por tal motivo, engloba el proceso completo (p. 86).

En este marco de referencia, la hermenéutica bíblica puede incluir la exégesis, pero no se reduce a ella porque enriquece la explicación inicial y amplía la comprensión de los argumentos del texto que, en el caso de la RIBLA, están aunados a las situaciones diversas en las que habitan las comunidades populares. Esto, no quiere decir que el carácter sinonímico desaparezca, sino que, más bien, entre las similitudes, aparecen algunas diferencias.

Ahora, se presenta un acercamiento panorámico a las publicaciones de la RIBLA (1988-2023) para descubrir cómo expone el carácter sinonímico en la interpretación y cómo, a lo largo de sus números, la acción de interpretar aparece perfilada de múltiples maneras.

La interpretación en RIBLA, en su primera década (1988-1997)

Para la RIBLA, es fundamental la interpretación *liberadora* de la Biblia, por cierto, es dimensión novedosa en esta investigación. Schwantes y Richard (1992), en la página editorial del número 11, así lo consideran (p. 6). Para los dos autores, los indígenas de Abya Yala —nombre primitivo de América Latina— leen e interpretan la Biblia desde su propia cultura y religión, puesto que es su manera de hacer experiencia de Dios.

Los indígenas, desde su interpretación de la Sagrada Escritura, hacen un discernimiento de sus tradiciones religiosas, incluso, este ejercicio hermenéutico les permite entender mejor los textos sagrados y, a la vez, comprender con un horizonte expandido su religión y cultura. En la RIBLA 11 (1992) se defiende, con base en este tipo de experiencias, un diálogo fecundo entre la Revelación de Dios en las religiones indígenas y la Revelación de Dios en las tradiciones bíblicas. Este nuevo enfoque de la interpretación genera espacios de una *hermenéutica bíblica indígena* forjada por teólogos indígenas o desde su perspectiva. En efecto, la RIBLA 11 es un aporte tangible en esta dirección.

Otra línea hermenéutica en RIBLA, en la última década del siglo XX, fue la *interpretación paulina en América Latina y el Caribe* —valga decir, los textos bíblicos de San Pablo— después de constatar su escaso uso no solo en el inicio y desarrollo de la teología de la liberación, sino, también, en los orígenes de la

RIBLA. Las circunstancias de la vida y la lucha de los pueblos latinoamericanos también vuelven su mirada a Pablo como creador de una simbólica contrahegemónica en ámbitos marcados por una opresión poderosa y tenaz (Míguez, 1995, pp. 5-6).

La dimensión apocalíptica presente en varios de los textos de Pablo suscita una nueva lectura de la apocalíptica, no ya como literatura de evasión, sino, también, como protesta justificada y esperanza cierta. Desde la perspectiva de lo popular, Pablo como un obrero que gana el sustento con el trabajo de las carpas, artesano urbano, está según RIBLA 20 (1995) muy cerca tanto de los habitantes y proletarios de las grandes urbes de Latinoamérica como del ambiente campesino de las parábolas de Jesús (Míguez, 1995).

Ahora bien, el interés de numerosos lectores de la Biblia, en América Latina, se centra no solo en el Nuevo Testamento, pues, también, muchos de ellos preguntan por el significado de los textos de la Biblia hebrea. RIBLA 23 (1996) afrontó el argumento del Pentateuco (Schwantes, 1996). Esta publicación, en particular, ofrece una introducción en la que recoge lo escrito sobre el *Pentateuco en la exégesis latinoamericana*, a fin de fomentar el diálogo con quienes interpretan la Torá hebrea en otros contextos y situar el Pentateuco en la *praxis* de comunidades del continente. El ejercicio hermenéutico del número 23 abarca el Pentateuco, en una perspectiva latinoamericana, desde sus principales problemas y temas, cuerpos literarios del Génesis hasta el Deuteronomio. Hay, en la publicación, ensayos interpretativos que discuten argumentos de los cinco libros de la Torá hebrea. Además, la RIBLA 23 deja constancia de la pluralidad y amplia discusión sobre las teorías explicativas de las fuentes literarias del Pentateuco.

La RIBLA busca reinterpretar la Biblia desde la perspectiva de América Latina, destacando la importancia clave del éxodo según la teología latinoamericana, especialmente la de la liberación. La diversidad en el estudio del Pentateuco, desde la región, ofrece nuevas perspectivas interpretativas, y la centralidad del éxodo, va más allá de su significado histórico, abogando por la

diversidad de enfoques en los estudios del Pentateuco desde una perspectiva latinoamericana. La acción de interpretar se asimila al éxodo, ya que es un ejercicio de tránsito y peregrinación.

Cuando la RIBLA regresa a la hermenéutica del Nuevo Testamento, en su número 28 (1997), recoge un ejercicio novedoso (Reyes, 1997, pp. 5-7). El sentido y la primicia del ejemplar está en su origen y en la elaboración y argumentos tratados en cada artículo. El tema surgió en el III Encuentro Continental de Animación Bíblica, realizado en Medellín desde el 14 hasta el 22 de julio de 1995. El eje de estudio en la asamblea fue la carta a Filemón, presentada desde *variadas perspectivas hermenéuticas* (feminista, campesina, urbana, negra e indígena): hermenéutica como lucha, hermenéutica como posibilidad de liberación y emancipación, hermenéutica entendida como un ejercicio de labrar y sembrar, hermenéutica como respuesta a los problemas de clase, raza y etnia. Este desarrollo hermenéutico, rico en analogías y sinonimias, surge del movimiento bíblico para responder a los retos y desafíos que aparecieron después del encuentro continental, con base en un pretexto, el estudio sobre Filemón, de Cañaverall (1997), expuesto en su comentario "Carta a Filemón. Una respuesta a las ansias de libertad".

Reyes (1997), en la presentación de la RIBLA 28, recoge el significado de las *interpretaciones colaborativas* (pp. 5-7). De un lado, esta experiencia práctica permite una relación más cercana y académica entre los integrantes del movimiento bíblico y los biblistas de la RIBLA; esa conexión, además, socializa las interpretaciones de textos bíblicos desde hermenéuticas específicas, evidenciando las múltiples aristas que se entrecruzan en el arte de la interpretación. De otro lado, se percibe cómo las nuevas generaciones de estudiosos y activistas bíblicos de las comunidades construyen *exégesis propias*, nacidas de las *interpretaciones contextuales*, para afrontar los complejos desafíos de la realidad circundante.

Se trató, pues, de reconocer el valor de la interpretación puesta al "servicio" de los clamores y desafíos de las comunidades, grupos y asambleas eclesiales, cuando interpretan la Palabra de Dios desde su contexto inmediato. La lectura de la Biblia, desde sujetos específicos en Latinoamérica, marca un derrotero

exegético: rescata el valor de lo breve, de lo pequeño, de lo casi “insignificante” por sobre lo grande; revisa la academia y los conceptos frente a los afectos y sentimientos de un esclavo; resalta la ética frente a un círculo teológico; pone la *praxis* en contraste con la teoría, lo segundo delante de lo primero (Reyes, 1997, p. 6). Los “nuevos sujetos sociales”, en palabras propias de la RIBLA, afectan con fuerza la hermenéutica y la exégesis que se genera cada día en numerosas comunidades del continente latinoamericano.

La *hermenéutica campesina* hace visible el significado de “*Oikos*” — οἶκος, que significa casa—, a partir del entorno de la casa campesina y su cocina, porque ellas revelan un estilo específico de relación. La *hermenéutica negra* enfatiza la condición social del esclavo y el afrodescendiente, para revelar la experiencia histórica de la esclavitud y la necesidad de la liberación. La *hermenéutica con ojos de mujer* resalta el lenguaje corporal y afectivo, para llamar la atención en la recuperación de la palabra y la dignidad de las mujeres en el Nuevo Testamento. La *hermenéutica indígena* mira con atención el significado de la autoridad y las relaciones dentro de la comunidad (familia, clan, asamblea creyente), para dialogar con y desde el mundo simbólico de las culturas ancestrales. La *hermenéutica infantil* pregunta por la presencia de niños en las comunidades de fe, como una mediación central, desde el silencio o presencia implícita, para una lectura creyente de la Palabra de Dios con y desde la infancia. Asimismo, cabe valorar la autocrítica del editorial de la revista en este número:

También, es posible percatarse de los vacíos y de los desafíos (especialmente en el nivel exegético) que aún hacen parte de la lectura de la Biblia que se realiza desde la perspectiva de los sujetos específicos. Queda aún un gran camino por andar, pero ya estamos en marcha. (Reyes, 1997, p. 6)

En la RIBLA 28, la hermenéutica y exégesis se integran en la lectura comunitaria de la Biblia en América Latina y el Caribe. Estos procesos se entrelazan en la *praxis* bíblica interactuando, formulando preguntas y enriqueciéndose mutuamente. Aunque hay encuentros valiosos, las visiones diversas y, a veces, contradictorias, son parte común de la lectura comunitaria de la Biblia.

La interpretación en la RIBLA, durante su segunda década (1998-2007)

Durante su segunda década de la RIBLA, la comprensión de la interpretación bíblica en clave de multiplicidad siguió creciendo, hasta convertirse en su rasgo característico. La RIBLA, pues, comienza a consolidarse como una revista en la que es válido interpretar la Biblia desde múltiples perspectivas, en la que no existe “una” sola interpretación, sino en la que el horizonte interpretativo está abierto y vivo.

En la RIBLA 30 (1998), las “subjetividades emergentes” y nuevas hermenéuticas desde las experiencias de los pueblos originarios, negritud, hermenéutica de género, entre otras, enriquecieron la interpretación bíblica en América Latina y el Caribe. Aunque la variante económica no explicaba todas las opresiones, se reconocía que, las formas masivas de discriminación contenían un elemento de explotación económica. Se destacó la necesidad de una interpretación bíblica que informara sobre esta realidad, presentando la “vida plena” como la razón última de la creación según la voluntad de Dios, incluso en el ámbito económico. Desde esta perspectiva, se admitió que la actividad económica humana debe interpretarse bíblicamente, ya que acompaña al ser humano en todos los tiempos y lugares.

El desafío de interpretar la “dimensión económica” en la Biblia se plantea en, al menos, tres niveles. El primero, implica situar una referencia bíblica específica sobre lo económico en el contexto y las condiciones en las que surgió; el segundo, está relacionado con la interconexión entre diversas alusiones, buscando analogías, correspondencias o desarrollos que puedan indicar una “visión bíblica de lo económico”; el tercero, surge la pregunta de cómo reinterpretar estas cuestiones en el presente (Míguez, 1998, p. 18). Operando como “pretexto”, la realidad económica sugiere una idea poderosa: la interpretación debe asumirse, también, como un “acto social”.

Precisamente, a finales del siglo XX, comenzó a señalarse la manera en que muchos “credos sociales” trataban de formular unas definiciones de fe con respecto a la condición del obrero, a la demanda de justicia y protección de los débiles, a la recta distribución de los bienes, a los necesarios límites al poder del capital, entre otros aspectos.

Con el número 30, la RIBLA anticipaba que, su segunda década, se centraría en la interpretación como un “método sociohistórico” capaz de revisar el pasado, evaluar las desigualdades presentes y construir un futuro justo. Al parafrasear a Míguez (1998), se subrayaba la posibilidad de interpretar la vida de diversas maneras, algunas de las cuales podrían resultar alienantes o reduccionistas. Sin embargo, se señalaba que, dadas las condiciones reales de la existencia humana, ninguna interpretación bíblica, incluso la más ascética y ultraterrena, podría evitar involucrarse de alguna manera con la historia (Míguez, 1998, p. 24).

En la RIBLA 32 (1999), titulada “Ciudadanos del Reino”, se presentan nutridos comentarios sobre la dimensión política de la interpretación de la Biblia, con consideración especial sobre tres aspectos: el político en la composición de los textos, la dimensión política en la interpretación de textos bíblicos y el político de toda interpretación bíblica cristiana. Una de las ideas más impactantes de este número es aquella según la cual interpretar la Biblia se describe como un “campo de batalla”:

Uno de los campos de batalla en esta lucha por ganar adeptos y así establecer un espacio de sobrevivencia para el camino de Jesús, ahora convertido en una nueva religión, es la *interpretación* de las Escrituras hebreas. Es en este contexto de lucha política donde podemos entender la interpretación del Siervo como el Mesías que había de venir y cuyo advenimiento se dio en la vida, muerte y resurrección de Jesús de Nazaret. (Pixley, 1999, p. 76)

Con esta idea, se señala que el conflicto de interpretaciones surge con frecuencia cuando comunidades diferentes tienen distintos intereses políticos y leen los mismos textos. En la interpretación de las Escrituras, es imposible des-

conocer que "la Biblia es una fuerza social. Al leerla tenemos que estar siempre conscientes de que, en estas sociedades, la interpretación bíblica tiene consecuencias y que, por lo tanto, no puede hacerse a la ligera" (Pixley, 1999, p. 81).

En la RIBLA 35 y 36 (2000), se aborda *el profetismo de la interpretación y el rol del profeta como intérprete*. La interpretación bíblica, en América Latina, se destaca por su enfoque profético, donde el profeta no solo actúa como un "mensajero divino", sino, también, como un intérprete comprometido con la realidad social y política. Este enfoque resalta la conexión entre la palabra de Dios y las luchas diarias de los marginados. Los intérpretes bíblicos adoptan una postura crítica, ante las estructuras de poder, utilizando la Biblia para analizar y transformar la sociedad. El profeta, así, se convierte en un agente de cambio que interpreta las Escrituras no solo teológicamente, sino, también, desde una perspectiva liberadora en busca de justicia, equidad y solidaridad. Este enfoque refleja la búsqueda de una fe comprometida con la realidad y orientada hacia la construcción de un mundo más justo, humano y esperanzador.

Ahora bien, en la RIBLA 37 (2000), se vuelve a la cuestión del género. Allí, la autora Vieira (2000) reconoce que, si bien todo texto trae consigo límites inherentes al proceso de fijación por el acto de la escritura, no se puede sucumbir a un proceso de *fijaciones interpretativas*. En especial, aquellas calcadas sobre estereotipos que ignoran y desconocen determinados grupos sociales (p. 9). Así, la interpretación de la Biblia debe considerarse como un *ejercicio de fluidez* que está conectado con el devenir de la vida humana, más que con la excesiva dogmática. La autora reconoce que, las lecturas propuestas para un texto bíblico no están desprovistas de presuposiciones e influencias del contexto de quien hace la interpretación ni lo están las otras lecturas con las que cualquier estudio exegético establece diálogo y confrontaciones (Vieira, 2000, p. 10).

La hermenéutica bíblica, desde la perspectiva de la fluidez de la vida, implica un cambio en la lectura de textos sagrados, lo que desafía estereotipos históricos opresivos. Navia (2000) destaca la necesidad de mirar con ojos nuevos para superar la interpretación patriarcal (p. 103). Las luchas y la hermenéutica feministas contribuyen a un enfoque interpretativo diferenciado y relaciones más justas. La RIBLA 38 (2001) reconoce el problema de esquemas interpre-

tativos arraigados en la tradición, lo que promueve la aceptación de lecturas diversas (Croatto, 2001, p. 23). Andíñach (2001) propone un “nivel distinto de interpretación” con un enfoque erótico como desafío (p. 54).

A lo largo de siete años, la RIBLA aborda la interpretación como esperanza, vínculo ecuménico, respuesta feminista, herramienta de canonización, confrontación al imperio, sanación, fuente de sentido y compromiso, y potencialidad re-imaginativa. En síntesis, la reflexión teológica de la RIBLA, hacia el 2007, desafía a abrazar una comprensión liberadora de la fe, recordando el llamado de Jesús a amar sin condiciones.

La “interpretación” en la RIBLA, durante la tercera década (2008-2017)

Comenzando la tercera década de la RIBLA, aparece el número 61 (2008), titulado “Pactos de vida y pactos de muerte”. En este número, la revista pone sobre la mesa, con radicalidad, su comprensión extrapolada de la responsabilidad de la interpretación: “¿Pactamos con Jesús o con el exclusivismo cristiano pregonado en nuestras interpretaciones sesgadas y androcéntricas?” (Monroy, 2008, p. 7). El título del número es más que un título intrigante, pues se trata de una invitación a adentrarnos en la reflexión teológica sobre la naturaleza de nuestra relación con lo divino y cómo esta relación se manifiesta en las interpretaciones, hasta reconocer que *la interpretación es un pacto*.

De esta manera, las interpretaciones teológicas no son meros ejercicios intelectuales, sino compromisos que influyen en la forma como se vive y establecen relaciones con los demás. Al elegir pactar con Jesús, el intérprete se compromete con el polo de la vida, con la promoción de la justicia, la compasión y la inclusión. Al contrario, al pactar con un exclusivismo cristiano sesgado y androcéntrico, se corre el riesgo de sellar un pacto que conduce a la muerte espiritual, a la cima del egoísmo que, posiblemente, termine por alienar a aquellos que deberíamos acoger y amar. Cada vez más se percibe cómo el fundamentalismo, al adoptar una perspectiva simplista y positivista de “la” verdad, se encuentra en una posición vulnerable ante esta aceptación de la diversidad; en consecuencia, se ve forzado a abandonar sus enfoques literalistas y buscar

interpretaciones más conciliadoras (Míguez, 2008, p. 29). El objetivo de la RIBLA, entonces, en su tercera década, se encamina a la construcción de pactos interpretativos de vida.

En la RIBLA 62 (2009), número destinado al estudio de la obra paulina, se reconoce que el marco de interpretación de varios escritos de Pablo, al menos si se busca profundizar el sentido original de su discurso, debe consistir en una “*interpretación atomizada*” (Carbullanca, 2009, p. 20), gracias a la inmensa riqueza interpretativa de un texto bíblico. Esta forma de análisis implica descomponer el discurso en sus componentes más básicos y examinar, con cuidado, cada elemento para captar la esencia y la intención subyacente.

Al abordar el texto de manera “atomizada”, se busca comprender las unidades más pequeñas como palabras, frases o, incluso, metáforas, para reconstruir el panorama completo de significado que, el hablante o autor, pretendía transmitir. Sin duda, se trata de una motivación a una mirada minuciosa y sensible a cada fragmento del discurso y discernir conexiones sutiles, matices y capas de significado. Este enfoque detallado permite captar las connotaciones, el contexto cultural, histórico y lingüístico que podrían pasar desapercibidos en una lectura superficial o fundamentalista.

Al desglosar el discurso en sus elementos más fundamentales, se facilita la identificación de las intenciones del comunicador y se abre la puerta a una comprensión más rica y completa de la “historia interpretativa” de un texto (Richter, 2009, pp. 51-53). Este tema se retoma en la RIBLA 69 (2011), pues, el modo de reconocer el vasto horizonte de la interpretación, y su carácter sinonímico, implica comprender que un texto bíblico tiene indicios de interpretación y memorias aprehendidas en la historia de su recepción y utilización. Estas “memorias de interpretación”, reconstruidas de manera colaborativa y comunitaria, son las que aportan la multiplicidad de sentidos (Terra, 2011, p. 93).

Ahora bien, uno de los énfasis en las *interpretaciones colaborativas*, en la RIBLA, es la captación de la construcción narrativa de los textos bíblicos. Un ejemplo preciso está en la presentación del número 72 (2012), dedicado a “Hechos de los Apóstoles: Espíritu Santo y las comunidades” (Izidoro, 2012, p.

5). Según la RIBLA, el relato de Hechos de los Apóstoles trasciende los límites geográficos de Jerusalén a Roma, involucrando a Samaría, Judea, regiones africanas, la provincia romana de Asia Menor, poblaciones en la cuenca del Mar Mediterráneo e incluso España (Hch 1,8). La presencia de comunidades, en estos diversos lugares, permite interpretar los textos de Hechos en su contexto histórico, social y cultural con matices hermenéuticos específicos.

Esto, invita a los creyentes a testimoniar el Evangelio de Jesucristo en las complejas circunstancias actuales de América Latina y el Caribe en el siglo XXI. Es un aporte a la interpretación bíblica, desde un contexto dinámico y diversificado de las experiencias religiosas y cristianas, como vivieron Lucas y sus comunidades en el mundo greco-romano. En la RIBLA 73 (2016), dedicado a las culturas mediterráneas, se destaca la interpretación bíblica desde la perspectiva de los excluidos y empobrecidos, enfocándose en la explotación de los pobres como eje permanente para los estudios de la Biblia en América Latina y el Caribe.

La interpretación de los textos bíblicos, en particular del Nuevo Testamento, con estas claves históricas descubren los clamores y la opresión de los pobres y débiles que, a la vez, afectan la fe y la organización eclesial (Izidoro & Nogueira, 2016). Esta interpretación de las primeras comunidades cristianas, respecto a sus textos apócrifos, permite un diálogo con las religiosidades populares, sincréticas y dinámicas en América Latina y el Caribe. Por medio de estas espiritualidades, el pueblo pobre y sencillo articula su identidad, ingenia estrategias, fortalece su memoria para sobrevivir en medio de las duras condiciones de la realidad actual.

La RIBLA permite una interpretación de la Biblia en conversación con prácticas religiosas populares o, en lenguaje del Papa Francisco (2015), “piedad popular”. Esta perspectiva hermenéutica debe motivar a los intérpretes de la Biblia, en América Latina y el Caribe, a trabajar en textos “escondidos” para descubrir el cristianismo primitivo de las márgenes sociales, no solo de ayer, sino, también, de hoy.

En 2017, la RIBLA se propuso abordar las guerras y hostilidades globales con enfoque especial en los procesos de paz en Colombia. En su número 74, denuncia los efectos del neoliberalismo en lo económico, político y cultural, manifestados en crecientes intolerancias, conflictos entre personas, comunidades y naciones, así como en la construcción de fronteras y edificación de muros divisorios. Estos problemas impactan tanto en entornos rurales como urbanos y, en consecuencia, afectan pueblos, ciudades intermedias y grandes metrópolis. Las empresas transnacionales y proyectos de energía, construcción y minería inciden negativamente en las inversiones sociales en las periferias.

La RIBLA destaca la negligencia en políticas ambientales, salud, empleo y educación al exponer los aumentos en desempleo, la inseguridad en las regiones y el exterminio de líderes sociales que luchan contra la desigualdad y discriminación. La RIBLA, entonces, reconoce la urgencia de dar voz a comunidades históricamente excluidas (Mena-López & Moya, 2017, pp. 7-9).

La “interpretación” en la RIBLA, durante los últimos años (2018-2023)

En los últimos seis años de la RIBLA, el número 77 (2018) marca un hito al presentar lecturas jóvenes y voces emergentes de comunidades en las que los jóvenes expresan sus experiencias al confrontar la Biblia con la realidad. Estas lecturas, explicadas por los jóvenes, retoman aspectos de la exégesis y la teología bíblica latinoamericana para tejerlos de manera creativa y crítica. Estas perspectivas destacan el dolor social, la injusticia, el feminicidio, la perplejidad ante el asesinato de defensores de los derechos humanos, el cambio climático y la corrupción. En este contexto, la interpretación de los textos bíblicos se inicia con las preguntas que surgen cada día en el entorno y la época:

Interpretar es explorar la multiplicidad de sentidos que tienen un texto o una obra de arte. Leer es percibir el miedo del instante narrado, vivir la duda y experimentar la fe de los personajes. Un acercamiento a la pintura fresca que sugiere el cuadro bíblico nos permite subir a la balsa de la narración con los pescadores y saborear la sal del mar, escuchar el vaivén de las olas y clamar por ayuda o dar la mano... El acto hermenéutico consiste en pararse frente a una pintura literaria y permitir que los colores se derramen del cuadro para pintar las paredes de la existencia. (Londoño & Torres, 2018, p. 7)

En las asambleas creyentes del continente, las nuevas preguntas reflejan el esfuerzo diario de cada grupo y persona por encontrar la experiencia divina en la compleja historia actual. Al descubrir el sentido de la existencia en la Biblia, ya sea como individuo o comunidad, se amplía la comprensión de la narrativa bíblica, trascendiendo el marco original y plasmando nuevos colores en la realidad. Según la RIBLA 77, este proceso otorga dimensiones renovadas a textos narrativos, poesías como los salmos, leyes, evangelios y epístolas. El lector se involucra en el texto bíblico al vivirlo, transformando acciones y decisiones. Personas y comunidades, con este enfoque, llenan los espacios en blanco y muestran la foto de la transfiguración de quienes participan en el proceso de interpretación.

En la RIBLA 80 (2019), surge la lectura bíblica y la reflexión teológica desde paradigmas y argumentos ecológicos con raíces bíblicas. Castillo (2019) propone una hermenéutica ecológica, desde Costa Rica, explorando la creación, sus alegrías y puntos críticos con presupuestos que incluyen antropocentrismo, capitalismo y dominación colonial, pero con un criterio bíblico de defensa de la vida. López (2019) presenta una hermenéutica ecoteológica explorando categorías como salud, vida plena y salvación, para repensarlas en términos humanos, ambientales y universales.

El enfoque hermenéutico busca deconstruir las imágenes patriarcales de Dios para favorecer la dimensión comunitaria y la relación creyente, marcada por la comunión con la divinidad, a través del cuidado de la casa común (Lopes, 2019, pp. 87-98). Este número 80, aborda de nuevo el tema ecológico desde una hermenéutica ambiental y campesina. Cañaverall (2019) examina las parábolas de Jesús desde una perspectiva ecológica basada en los imaginarios de los campesinos de Galilea en el siglo I (pp. 145-166).

Las imágenes usadas por Jesús establecen conexiones entre tierra/agricultura, riqueza/pobreza, explotación/usura, economía/ecología y violencia/muerte, situaciones actuales en América Latina. Este ejercicio hermenéutico se centra en el análisis crítico del imaginario simbólico de las parábolas y comparaciones de Jesús. La acción de labrar la tierra, sembrar y cultivar se considera fundamental, equiparándose al arte de la interpretación. Así, el conocimiento

teológico se traslada al campo, reconociendo que, el campesinado, posee saberes valiosos que están ausentes en la academia teológica, a menudo considerada como un “terreno pedregoso, espinoso e infértil” donde la semilla del Evangelio muere (Mc 4.1-9; Lc. 8.4-8; Mt 13, 1-9).

Este tema resurgió en la RIBLA 89 (2023) debido a la pandemia del COVID-19, pues destacó el papel crucial de los campesinos en la producción de alimentos. Así, fue más evidente la importancia del campesinado en la geopolítica latinoamericana y mundial para atender la crisis del hambre en la humanidad, y la RIBLA optó por dar espacio al argumento:

Desde 1997, cuando fue publicado el número 28 de RIBLA (Hermenéutica y Exégesis, a propósito de la Carta a Filemón), en el horizonte de las hermenéuticas específicas de la Biblia, la Hermenéutica Campesina de la Biblia expresó la solicitud porque se le llegara a dedicar un número en la perspectiva del campesinado latinoamericano y caribeño, petición que se repitió en posteriores asambleas sin alcanzar un consenso suficiente como para que se hiciera realidad ese sueño y esa esperanza hasta 2021, treinta y cuatro años después. Con mucha alegría celebramos este logro en favor de la vida del campesinado y de la Madre Tierra. (Cañaverall et al., 2023, pp. 7-8)

Con la presentación de la RIBLA 89 (2023), se observó un esfuerzo por descubrir las variadas y numerosas fisonomías de los campesinos en América Latina y el Caribe: rostro indígena, negro, mestizo, femenino, infantil, juvenil, de tercera edad, urgido de reconocimiento no solo por hacer parte de la humanidad, sino, también, por su rol de cuidadores de la vida en las ciudades, en las sociedades y en las asambleas de creyentes. Cada día es más urgente salvar la naturaleza, la casa común —en palabras del Papa Francisco (Laudato si’ 2015)— y la ecología, ante la crisis del cambio climático.

Durante la pandemia (COVID-19, 2020-2021), la RIBLA abordó la situación desde múltiples perspectivas. La RIBLA 81 (2020) aportó al estudio bíblico de Nehemías para el entorno caribeño y latinoamericano, subrayando la relevancia para quienes viven en diáspora debido a migraciones y desplazamientos forzados (Kaefer, 2020, p. 9). En este número, se encuentra la contribución de Mayor (2020) sobre las políticas que construyen murallas y dividen pueblos; así, se hace una fuerte crítica a las interpretaciones que crean murallas tanto

físicas como ideológicas y tienen como sustento ideas político-teológicas que buscan reafirmar posiciones de exclusividad racial y étnica de un pueblo en particular (p. 119).

La RIBLA 82 (2020) propuso, en el ámbito de la interpretación, descubrir los modelos del “bien vivir” desde la Sagrada Escritura y el proyecto del Dios amor, explorando la necesidad de reflexionar sobre realidades como el imperio, la colonización, la descolonización, la colonialidad y la decolonialidad (Ventura & Dietrich, 2020, pp. 7-9). La pandemia resaltó la importancia de la solidaridad global y la percepción mutua como hermanos. Se sugirió una *interpretación decolonial* para abandonar el modelo imperial neoliberal, reconociendo el papel de la interpretación bíblico-teológica cristiana en la lucha contra sistemas imperialistas y coloniales.

Se enfatizó que, después del siglo I, muchas comunidades utilizaron la Biblia para legitimar la dominación del Imperio romano. América Latina y el Caribe llevan el sello de la expansión colonial e imperial, marcados por el colonialismo opresor (Ventura & Dietrich, 2020). Un enfoque decolonial, en las comunidades populares, puede contribuir a vivir la fe, leer e interpretar la Sagrada Escritura de manera antihegemónica, conciliadora e inclusiva.

La RIBLA 83 (2021) afronta el tema de las “comunidades alternativas” y, según la presentación de la publicación, el contexto del argumento está en relación con la experiencia de lectura popular de la Biblia en América Latina y el Caribe, un quehacer con más de cincuenta años en la región. Dichos ejercicios prácticos, que acontecen en comunidades de base con su *praxis* pastoral, sus celebraciones diarias de la vida en la fe y sus reflexiones creyentes son espacios hermenéuticos no solo de lectura bíblica, sino, ante todo, de *interpretación crítica de la realidad* (Mansilla, 2021).

La expresión comunidades alternativas identifica aquellas asambleas que persisten con esperanza en una convicción: otro mundo es posible y no quieren replicar el centro que las expulsa y margina. La preocupación inicial de estos colectivos es edificar su quehacer con base en sus condiciones y a la altura de sus fuerzas. Así, la RIBLA 83 reconoce las nuevas voces en el continente, las

cuales, desde comunidades alternativas y nuevas situaciones contextuales, realizan un ejercicio fecundo de interpretación bíblica con hondas raíces en las “otredades” epistemológicas, culturales y económicas (Villalobos, 2020).

En ese entorno vital, con sus palabras e imágenes, se habla de Dios, de la comunidad, de la dignidad de las personas, de la justicia, de diversas espiritualidades capaces de contrastar el poder del capitalismo y de la opresión patriarcal-colonial. Desde estas diásporas, se presentan *interpretaciones liminales* que señalan quiebres fronterizos y posibilidades de transformación, espacios novedosos, flotantes y abiertos, con numerosas características particulares, que dan origen a otras *praxis* de lecturas entreveradas en el dinamismo complejo y retador de la historia actual. El proceso de interpretación comunitaria, entonces, no va del centro a la periferia, sino desde los círculos marginales, que son capaces de desacomodar las habituales zonas de confort de académicos, instituciones y defensores del centro como eje tradicional de referencia, hasta generar esa hermenéutica crítica de la realidad.

La RIBLA 84 (2021) proporcionó directrices y recursos para realizar actividades bíblicas y pastorales durante la emergencia sanitaria, abordando la crisis mundial generada por la pandemia del COVID-19. La RIBLA 85 (2021) destacó los efectos devastadores de la pandemia revelando crisis económicas, políticas, sociales y culturales, así como el fenómeno de “la trata de personas” (Madrigal & Lopes, 2021, pp. 7-8). El texto analiza interpretaciones bíblicas de la trata, como la presentada por Cabrera (2021, pp. 26-40) desde Génesis 16 y 21, que examina dilemas éticos en un sistema patriarcal. En el contexto pandémico, la RIBLA 86 (2022) abordó las pandemias adicionales como la orfandad, la vida de niños en situaciones vulnerables, la prostitución y explotación infantil, las migraciones forzadas y la imposición del silencio a niños y adolescentes (Montemayor & Madrigal, 2022, pp. 7-9).

Destacó, asimismo, la importancia de la lectura bíblica para abrir horizontes y reinterpretar la realidad de la niñez, buscando que esta no se encamine hacia la muerte, sino hacia la vida. Esta interpretación deja al descubierto un

método, o quizá mejor, una metodología: la experiencia, la imaginación creativa y una acción transformadora para afrontar contextos de ayer, expuestos en la Biblia, y de hoy, en la realidad de América Latina y el Caribe.

Los editores de la RIBLA 87 (2022) consideran pertinente, para el contexto de las comunidades eclesiales de América Latina y el Caribe, un estudio bíblico de la Carta de San Pablo a la Iglesia de Roma (Moya & Míguez, 2022, p. 7). De manera particular, ven relevantes los argumentos de la justificación por la fe en un entorno parenético y político. La *diversidad de interpretaciones* es la riqueza no solo de la carta, sino, también, de las nuevas lecturas que toman distancia de las aproximaciones a la Epístola a los romanos en clave eclesiástica o política, en muchas ocasiones, con fuertes tonalidades dogmáticas y totalizantes. Una *hermenéutica plural* permite caminar en el ecumenismo, la inclusión, la igualdad de género y la desobediencia civil, ante los abusos de estado, para llegar a la justicia que nace de la gracia de Dios. Este diálogo polifónico es capaz de enfrentar las posiciones fundamentalistas de la Biblia. Es la constatación de la RIBLA 88 (2022).

Los responsables del número ven con preocupación el incremento de las lecturas literales de la palabra de Dios en el continente porque fomentan actitudes de odio, violencia, discriminación de las personas por causa de su fe en entornos eclesiales y de la sociedad (Mena-López, 2022). Según este número, titulado “Deconstruyendo fundamentalismo en la Biblia y en la vida cotidiana”, el fundamentalismo bíblico concibe la palabra de Dios como un texto dictado y editado de forma directa por Dios, dado de una vez y para siempre, el cual debe repetirse sin más en las comunidades de creyentes. Esta lectura de la Biblia desconoce la capacidad de las personas para preguntar, forjar un pensamiento crítico y dinamizar la comprensión de la Sagrada Escritura que genere una tradición viva:

De este modo, las lecturas sexistas, machistas, racistas, clasistas, monoteístas, xenofóbicas, homofóbicas, entre otras, circulan desde los pulpitos y en las redes sociales bajo el argumento de la libertad religiosa, poniendo en entredicho los derechos individuales y colectivos, y haciendo prevalecer la protección a las religiones sobre los derechos humanos. En ese sentido, la religión se antepone a todo tipo de marco legislativo o legal que proteja el principio de igualdad. (Mena-López, 2022, pp. 7-8)

La RIBLA reitera su compromiso con desafiar la concepción de la experiencia religiosa y la “libertad de expresión”. En América Latina y el Caribe, así como en otros lugares, la interpretación bíblica aboga por el reconocimiento y la valoración de la no-violencia, la diversidad de género, los migrantes, las mujeres, los niños y los enfermos, mostrando respeto, incluso, por aquellos que no comparten las creencias judías o cristianas. Desde la perspectiva de la fe o los textos fundantes, el odio va en contra de la libertad de expresión. Una forma, aunque no la única, de dialogar con las interpretaciones literalistas y fundamentalistas de la Biblia es comenzar la interpretación considerando el desarrollo histórico de los textos, el contexto cultural de los autores, los géneros literarios y las contribuciones del pensamiento científico y la crítica literaria².

El diálogo académico y crítico entre la fe y la cultura debe desmontar el *biblicismo* y la *bibliolatría*, según la posición de Riva (2022, pp. 49-61), cuando afronta preguntas sobre el texto y la vida y la actualidad de la Biblia para afrontar los retos actuales de la sociedad. Frente a los fanatismos religiosos, lecturas literales y fundamentalistas de la Biblia con supuestas “raíces” en textos sagrados, cabe posicionar las consideraciones críticas y éticas de la Sagrada Escritura, que proponen el amor de Dios como el espacio donde caben todos los seres humanos, sin excepción ni discriminación, para alcanzar acuerdos, incluso, en el caso de posturas antagónicas. Un punto de encuentro entre fundamentalistas y no fundamentalistas, durante la pandemia del COVID-19, fue la constatación de la enorme vulnerabilidad de la humanidad, que conecta rápido, en la Biblia, con la experiencia de Job. La RIBLA 90 (2023), titulada “Job: una lectura actual y situada”, presenta un resultado reciente del trabajo bíblico latinoamericano sobre este libro:

El libro de Job no solo aborda el dolor de un personaje perteneciente a un contexto judío post exílico [sic], tampoco solo es la expresión del sufrimiento de un pueblo que ha sucumbido ante la dominación sucesiva de imperios; sino que también es un texto cuyas voces bien pueden provenir de esa necesidad imperiosa de entender a Dios desde el drama latinoamericano actual. Los pobres y oprimidos, los pueblos originarios, las mujeres, la naturaleza, las víctimas de toda forma de violencia son aquellas y aquellos que desde nuestra realidad latinoamericana están constantemente experimentando

² Sobre este aspecto, se sugiere consultar el documento de la Pontificia Comisión Bíblica, *La interpretación de la Biblia en la Iglesia*, numerales 25-26.

el sufrimiento, y necesitan hacer oír su reclamo por una justicia que provenga de un Dios encarnado en esa realidad. Y el libro de Job es el camino óptimo para hacerlo. (Cardoso & Fonseca, 2023, p. 7)

La realidad histórica de Latinoamérica y otras regiones se ve sacudida a menudo por el mal, el dolor y el sufrimiento, hasta llevar a las personas y comunidades a los límites de su fragilidad humana. El libro de Job, con su dramatismo humano, resulta pertinente en la exégesis e interpretación, ya que se conecta con los ámbitos donde el sufrimiento es parte cotidiana. En el contexto latinoamericano, la interpretación de Job plantea interrogantes sobre la acción divina en tiempos de crisis y las teologías subyacentes.

En la RIBLA 90, se presenta un testimonio documentado de la lectura grupal pastoral del libro de Job durante la pandemia del COVID-19, ofreciendo criterios de vida y esperanza. En la RIBLA 91 (2023), se destaca la resistencia y resiliencia en contextos violentos, intensificados por la pandemia, así como la interpretación de procesos no violentos para enfrentar la muerte, incluyendo la participación comunitaria, la educación popular y la investigación académica (Rodríguez, 2023, pp. 134-135; Gareca et al., 2023, pp. 9-10). En palabras de los autores:

Es difícil imaginar la resistencia y resiliencia en estos días de maldad que vivimos..., porque la violencia estructural obliga a incontables personas, familias y grupos a arriesgar la vida por los pasos indocumentados y perseguidos de nuestra América hacia el norte, buscando mejores condiciones de vida. También las violencias cotidianas en las casas siguen dañando a millones de mujeres, niñas y niños, y la violencia económica y política hace reaccionar desesperadamente a miles de personas que bloquean calles y rutas para exigir decencia, dignidad y mínimas condiciones de vida en Guatemala. (Gareca et al., 2023, p. 16)

La realidad que rodea personas, grupos y sociedades no son ajenas a formas de violencia estructural, pero es motivo de esperanza constatar las luchas que cada día emprenden las comunidades pequeñas o, en apariencia, insignificantes. Imposible olvidar los espacios de resistencia y resiliencia, de vida en medio de la violencia, de luz en medio de nubes y tinieblas. Las interpretaciones de textos bíblicos, desde el referente de la violencia, que pueden parecer lejanas del contexto actual, son acercadas por los editores de la RIBLA 91 (2023),

quienes dejan constancia de la actualidad y vigencia de las crueles realidades regionales y mundiales, como de la importancia y necesidad de volver a las fuentes que dan vida a la vida:

Cuando articulamos las últimas líneas de este número (91) ... explotan los misiles, y en la violencia destructiva, legitimada geopolíticamente, nos entristecemos y sacudimos ante los destrozos, heridas y miles de muertes en la Franja de Gaza ocupada y en la sociedad civil israelí. Las violencias son innumerables y, misterio mayor, a pesar, en medio e incluso con ella, demasiadas veces silenciada u oculta, también la vida, resistente y resiliente. (Gareca et al., 2023, p. 16)

De esta manera, la RIBLA ratifica, por enésima vez, su compromiso con una interpretación puesta al servicio de la vida plena, de la reconciliación y la solidaridad, de la paz y la fraternidad, de la ecología y la casa común. No se trata de un mero ejercicio de interpretación de la Biblia, sino de una apuesta radical por la transformación universal, fundamento de la multiplicidad sinonímica y la fuerza polisémica que constituye el carácter de la categoría interpretación.

Conclusión

Interpretando, de alguna manera, pareciéramos caminar hacia RIBLÁ

En la construcción de esta revisión bibliográfica, apareció, sorpresivamente, un aspecto polisémico en la palabra “RIBLA”, la sigla de la Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana. “Riblá”, en la Biblia, es una región sin identificar, ubicada en el límite oriental de “la tierra de Canaán” (Nú 34,2). Esta curiosa asociación de sonidos homófonos motivó el descubrimiento de un aspecto que, al menos de manera análoga, tiene relevancia (Ramis, 2017; Henao, 2018).

Riblá identifica a una población del norte de Israel, situada “en la tierra de Hamat” (Jer 52,9.), por lo general, se la emplaza en las ruinas cercanas a la moderna Ribleh, en la orilla oriental del río Orontes, a unos 60 km. al norte de Baalbek, en el valle formado por las montañas del Líbano y el Antilíbano. Allí, el

faraón Nekoh (Necao) acampó en Riblá después de derrotar al rey Josías, por el año 609 a. C. En ese tiempo, se dirigía hacia el norte para luchar contra los babilonios, que, por entonces, dominaban Asiria. Jehoacaz (Joacaz) sucedió a Josías, pero, después de tres meses, Nekoh sustituyó a Jehoacaz con Eliaquim (Jehoiaquim). Nekoh mandó que condujeran al rey Jehoacaz a Riblá antes de llevárselo cautivo a Egipto (2Re 23, 29-34).

Riblá era, pues, una *ubicación estratégica* para un campamento militar, desde allí se dominaba una ruta de norte a sur, entre Egipto y el Éufrates, y se usaba con fines comerciales. La ciudad contaba con abundante abastecimiento de agua y se extraía alimento y combustible del valle y los bosques circundantes. Por eso, Riblá (*Riblâh*, רִבְלָה) suele traducirse como “fertilidad” o “fecundidad” (Douglas, 2000). ¿Acaso el inventario de Riblá, como lugar geográfico, no se parece a la descripción de la RIBLA en su condición de revista electrónica y lugar digital?

La analogía entre “Riblá”, como lugar geográfico en la Biblia, y “RIBLA”, como revista electrónica, es fascinante y reveladora. Al igual que Riblá fue un punto estratégico para el campamento militar y comercial, la RIBLA digital se erige como un espacio estratégico para el pensamiento teológico hermenéutico-interpretativo, liberador y reconciliador en el contexto latinoamericano. La ubicación de Riblá en la intersección de rutas clave entre Egipto y el Éufrates, con su abundante suministro de agua y recursos, refleja la posición única de la RIBLA en la interpretación bíblica latinoamericana. La RIBLA, al igual que Riblá, ocupa un lugar central para el intercambio de ideas teológicas, desafiando y enriqueciendo la comprensión de la Biblia desde la perspectiva de las comunidades humildes y pobres. La fertilidad asociada con Riblá encuentra un paralelo en la riqueza y la multiplicidad de perspectivas que ofrece la RIBLA. La revista no solo se limita a la interpretación de textos bíblicos, sino que abraza una hermenéutica que se extiende a la interpretación de la vida, la historia y los acontecimientos actuales. Esta amplitud de enfoque refleja la conexión íntima entre la fe, la lucha de las comunidades y la interpretación bíblica contextual.

Además, así como Riblá fue crucial para las estrategias militares y comerciales, la RIBLA se presenta como una mediación hermenéutica crucial para las comunidades creyentes actúa como un punto de encuentro donde se entrelazan las categorías de "Interpretación", "Biblia" y "Latinoamérica". El estudio de la compleja red polisémica tejida alrededor de la categoría interpretación en la RIBLA refleja la diversidad de significados al abordar la Biblia en el contexto específico de América Latina y el Caribe. En última instancia, la analogía entre Riblá y la RIBLA invita a adoptar una perspectiva holística y reflexiva al abordar la interpretación bíblica y cualquier forma de comunicación. Al reconocer la riqueza de significados y perspectivas, la revista desafía a sus lectores a explorar la complejidad de la fe, la historia y la vida, al tiempo que aboga por la construcción de sociedades y entornos más justos. La fertilidad sinónima del carácter interpretativo de la RIBLA, como lo fue Riblá en su tiempo, radica en su capacidad de nutrir y cultivar el pensamiento teológico liberador en el contexto latinoamericano.

Conflicto de interés

El autor declara la inexistencia de conflicto de interés con institución o asociación de cualquier índole. Asimismo, la Universidad Católica Luis Amigó no se hace responsable por el manejo de los derechos de autor que los autores hagan en sus artículos, por tanto, la veracidad y completitud de las citas y referencias son responsabilidad de los autores.

Referencias

- Andiñach, P. (2001). La erótica como clave de lectura. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (38), 50-58.
- Cabrera, R. (2021). Vientre en alquiler: Escenario bíblico, problema moral hoy. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (85), 26-40. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/85.pdf

- Cañaverl, A. (1997). Pablos, Filemones, Apias y Onésimos. Por una casa (*oikos*) campesina. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (28), 44-52. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/28.pdf
- Cañaverl, A. (2019). La ecología que anida y palpita en las parábolas de Jesús. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (80), 145-166. <https://www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/80.pdf>
- Cañaverl, A., Vásquez, C. M., & Da Silva, V. (2023). Presentación. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (89), 7-11. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/89.pdf
- Carbullanca, C. (2009). 1Tesalonicenses: La escatología y la ideología de 1Tes 4,13-18. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (62), 15-27.
- Cardoso, N., & Fonseca, A. (2023). Presentación. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (90), 7-10. <https://www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/90.pdf>
- Castillo, D. (2019). ¡Ya no sube el cortador contra nosotros! Interpretar la Biblia con conciencia ecológica. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (80), 37-57. <https://www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/80.pdf>
- Córdova, H., Díaz, M., Santos, A., & Mor, C. (Eds.). (2024). *Mysterium Liberatio-nis Queer: Ensayos sobre teologías queer de la liberación en las Amé-ricas*. Institute Sophia Press. www.academica.org/anderson.santos.meza/2.pdf
- Córdova, H., & Santos, A. (2025). *Transformaciones queer/cuir en Abya Yala: Teologías indecentes y disruptivas*. Institute Sophia Press.
- Croatto, J. (2001). La sexualidad de la Divinidad. Reflexiones sobre el lenguaje acerca de Dios. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (38), 14-28. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/38.pdf

- Douglas, J. (2000). *Nuevo diccionario Bíblico* (1.^{ra} ed.). Sociedades Bíblicas Unidas.
- Francisco. (2015). *Laudato si'*: Carta encíclica sobre el cuidado de la casa común. https://www.vatican.va/content/francesco/es/encyclicals/documents/papa-francesco_20150524_enciclica-laudato-si.html
- Gareca, E., Madrigal, L., & Starr, R. (2023). Entre ustedes no será así: Resistencia, resiliencia... en la violencia. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (91), 9-10. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/91.pdf
- Gera, L. (2006). Pueblo, religión del pueblo e Iglesia. En V. Azcuy (Ed.), *Escritos Teológico-Pastorales de Lucio Gera. 1. Del preconconcilio a la Conferencia de Puebla* (pp. 667-687). Ágape Libros.
- Grimal, P. (1981). *Diccionario de mitología Griega y Romana*. Paidós.
- Grondin, J. (2008). ¿Qué es la hermenéutica? (Antoni Martínez Riu, Trad.) Herder. (Obra original publicada en 2006)
- Guijarro, S. (2021). *Metodología exegética del Nuevo Testamento*. Sígueme.
- Guzmán, G. (2016). *'Lo popular' como lugar teológico de encuentro entre la liturgia y la piedad*. Edizioni Liturgiche.
- Harris, R. (2019). From 'Religious Truth-Seeking' to Reading: The Twelfth Century Renaissance and the Emergence of Peshat and Ad Litteram as Methods of Accessing the Bible [De la “búsqueda de la Verdad religiosa” a la lectura: el Renacimiento del siglo XII y el surgimiento de Peshat y Ad Litteram como métodos de acceso a la Biblia]. En J. Cohen, M. Goldish y B. Holtz (Eds.), *The Oral and the Textual in Jewish Tradition and Jewish Education* (pp. 54-89). The Hebrew University–Magnes Press.
- Harris, R. (2023). Peshat Rules: Two Recent Publications by Mordechai Cohen [Reglas de Peshat: Dos publicaciones recientes de Mordechai Cohen]. *JSIJ*, 23, 1-15.

- Henao, J. A. (2018). De Riblá a nosotros: Diálogo hermenéutico-existencial con el final de la Historia Deuteronomista en clave de estructuras culturales. *Cuestiones Teológicas*, 451, 383-409.
- Izidoro, J. (2012). Presentación. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (72), 5. <https://www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/72.pdf>
- Izidoro, J., & Nogueira, P. (2016). Presentación. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (73), 7-8. <https://www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/73.pdf>
- Kaefer, J. (2020). Apresentação [Presentación]. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (81), 7-9. <https://www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/81.pdf>
- Krüger, R. (2010). Teología bíblica contextual en América Latina. *Acta poética*, 31(2), 185-207. <https://revistas-filologicas.unam.mx/acta-poetica/index.php/ap/article/view/351/354>
- Londoño, J. E., & Torres, F. (2018). Presentación. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (77), 7-11. <https://www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/77.pdf>
- Lopes, M. (2019). La comunión divina, modelo de relaciones-holismo. Lecturas bíblico-ecológicas. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (80), 87-98. <https://www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/80.pdf>
- López, A. (2019). Salud, vida plena, salvación: miradas ecoteológicas. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (80), 59-74. <https://www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/80.pdf>
- Lullies, R. (1931). *Die Typen der griechischen Herme* [Los tipos de hermas griegas]. Gräfe and Unzer.

- Madrigal, L., & Lopes, M. (2021). Presentación. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (85), 7-12. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/85.pdf
- Mansilla, S. (2021). Presentación. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (83), 7-10. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/83.pdf
- Mayor, J. (2020). Políticas que construyen murallas y dividen pueblos. Un análisis de Nehemías 4 y 6. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (81), 107-122. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/81.pdf
- Mena-López, M., & Moya, C. (2017). Presentación. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (74), 7-9. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/74.pdf
- Mena-López, M. (2022). Presentación. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (88), 7-9. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/88.pdf
- Míguez, J. (1998). Economía y hermenéutica bíblica. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (30), 17-24. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/30.pdf
- Míguez, N. (1995). Editorial. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (20), 5-6. <https://www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/20.pdf>
- Míguez, N. (2008). El canon como pacto. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (61), 21-30. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/61.pdf
- Monroy, J. (2008). Presentación. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (61), 5-8. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/61.pdf

- Montemayor, R., & Madrigal, L. (2022). Presentación. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (86), 7-16. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/86.pdf
- Moya, C., & Míguez, N. (2022). Presentación. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (87), 7-9. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/87.pdf
- Navia, C. (2000). Mujer y neoliberalismo. Aportes para una lectura bíblica. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (37), 95-105. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/37.pdf
- Parra, A. (1988). Incidencia de Medellín 68 en el quehacer teológico hoy, especialmente en América Latina. *Theologica Xaveriana*, 90, 67-72.
- Pérez, J., & Gardey, A. (20 de mayo de 2021). *Definición de interpretación*. Definición de. Recuperado el 18 de enero de 2024 de <https://definicion.de/interpretacion/>
- Pixley, J. (1999). El aspecto político de la hermenéutica. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (32), 68-81. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/32.pdf
- Pontificia Comisión Bíblica. (1993). *La interpretación de la Biblia en la Iglesia*. <https://servicioskoinonia.org/biblioteca/biblica/InterpretacionBibliaIglesia1993.pdf>
- Ramis, F. (2017). Las comunidades hebreas en Yehud y Babilonia durante la época de Esdras y Nehemías. En *Església i comunitats jueves i cristianes en el món bíblic i postbíblic* (pp. 27-52). PAM-ABCat.
- Reyes, F. (1997). Presentación. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (28), 5-7. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/28.pdf
- Riva, P. (2022). Mirando el diezmo desde el fundamentalismo bíblico. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (88), 49-61. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/88.pdf

- Richard, P. (1988). Editorial. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (1), 7. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/1.pdf
- Ricoeur, P. (1995). *Teoría de la interpretación. Discurso y excedente de sentido* (Graciela Monges Nicolau, Trad.). Siglo XXI Editores. (Interpretation theory. Discourse and the surplus of meaning, obra original publicada en 1976)
- Richter, I. (2009). Carta a Filemón, Apia y Arquiipo: comunión en el amor y eficacia de la fe. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (62), 50-63. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/62.pdf
- Rodrigues Da Silva, R. (2023). O Livro de Jó: um estudo e leitura pastoral [El libro de Job: un estudio y lectura pastoral]. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (90), 134-145. <https://www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/90.pdf>
- Santos, A. (2023). Walking Indecently with Marcella Althaus-Reid: Doing Dissident and Liberative Theologies from the South [Caminando indecentemente com Marcella Althaus-Reid: haciendo teologías disidentes y liberadoras desde el sur]. *Religions*, 14(2), 270. <https://www.mdpi.com/2077-1444/14/2/270>
- Schinella, I. (2013). Fondazione e lettura teologica della pietà popolare [Fundamento y lectura teológica de la piedad popular]. En M. Sodi (ed.), *Liturgia e pietà popolare. Prospettive per la Chiesa e la cultura della nuova Evangelizzazione*. Libreria Editrice Vaticana.
- Schwantes, M. (1988). Presentación. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (1), 5-6. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/1.pdf
- Schwantes, M. (1996). Presentación. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (23), 7. <https://www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/23.pdf>

- Schwantes, M., & Richard, P. (1992). Editorial. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (11), 5-7. <https://www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/11.pdf>
- Sommer, B. (Ed.) (2012). *Jewish Concepts of Scripture: A Comparative Introduction* [Conceptos judíos de las Escrituras: una introducción comparativa]. New York University Press.
- Terra, K. (2011). Biblia, memoria y traducción de tradiciones: Propuestas de lectura para 1Pe 3,19-22 y Jn 5,1-9^a. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (69), 86-98. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/69.pdf
- Vieira, T. (2000). Consideraciones para una hermenéutica de género del texto bíblico. *RIBLA. Revista de Interpretación Bíblica Latinoamericana*, (37), 7-14. www.centrobiblicoquito.org/images/RIBLA/37.pdf
- Villalobos, M. (2020). *Masculinidad y otredad en crisis en las Epístolas Pastorales*. Herder.
- Wrede, H. (1986). *Die antike Herme* [Las antiguas hermas]. Philipp von Zabern.